

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ
يَنْقُومُوا عِبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ
الْآخِرَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦)

مدین : اسم من أسماء اولاد إبراهيم عليه السلام ، وسُميت
باسمه القبيلة ؛ لانهم كانوا عادة ما يسمون القوم باسم أبرز
أشخاصها ، فانتقل الاسم من الشخص إلى القبيلة ، ثم إلى المكان ،
بدليل قوله تعالى فى موضع آخر : ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ..﴾ (٢٢)
[النصر] فصارت مدین علماً على البقعة ، وقالوا : إنها من الطور إلى
الغرات^(١) .

هذه برقية موجزة لقصة مدین وأخيهم شعيب ، وقد ذكرت أيضاً
فى قصة موسى عليه السلام . وقال ﴿أَخَاهُمْ ..﴾ (٢٦) [العنكبوت]
ليدلك أن الله تعالى حين يصطفى للرسالة يصطفى من له ودٌ بالقوم ،
ولهم معرفة به وبأخلاقه وسيرته ، ولهم به تجربة سابقة ، فهو
عندهم مُصلح غير مُفسد ، حتى إذا ما بلغهم عن الله صدقوه ، وكانت
له مُقدّمات تُيسر له سبيل الهداية .

وقوله : ﴿فَقَالَ يَنْقُومُوا عِبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٢٦) [العنكبوت] كلمة
﴿يَنْقُومُوا﴾ [العنكبوت] : القوم لا تُقال إلا للرجال ؛ لأنهم هم الذين
يقومون لمهمات الأمور ، ويتحملون المشاق ؛ لذلك يقول تعالى :

(١) قال محمد بن إسحاق : هم من سلالة مدین بن إبراهيم ، وشعيب هو ابن ميكيل بن
يشجر . قال : واسمه بالسريانية يثرون . قلت : مدین تطلق على القبيلة وعلى المدينة ،
وهى التى بقرب معان من طريق الحجاز . [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٣١] .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخِرُّ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَنَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَنَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ..﴾ (١١) [المجرات] فاطلق القوم ، وهم الرجال نى مقابل النساء .

والعبادة : قلنا : طاعة الامر والنهى ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٣١) [العنكبوت] اطيعوه فيما أمر ، وانتهوا عما نهى عنه ما دُمتم قد آمنتم به إليها خالقاً ، فلا بدُّ أن تسمعوا كلامه فيما ينصحكم به من توجيهه يافعل ولا تفعل .

وتعلم أنه سبحانه بصفات الكمال أوجدك وأوجد لك الأشياء ، فانت بعبادتك له لا تضيف إليه صفة جديدة ، فهو إله قبل أن توجد أنت ، وخالق بكمال القدرة قبل أن توجد ، وخلق لك الكون قبل أن توجد .

ثم بعد ذلك تعصاه وتكفر به ، فلا يحرمك خيره ، ولا يمنع عنك نعمه . إذن : فهو سبحانه يستحق منك العبادة والطاعة ؛ لأن طاعته تعود عليك أنت بالخير .

لذلك سبق أن قلنا إن كلمة (العبودية) كلمة مذمومة تشمئز منها النفس ، إن كانت عبودية للبشر ؛ لأن عبودية البشر للبشر يأخذ فيها السيد خير عبده ، لكن عبودية البشر لله تعالى يأخذ العبد خير سيده . فالعبودية لله عزُّ وقوة ومنعة وللبشر ذلٌّ وهوان ؛ لذلك نرى كل المصلحين يحاربون العبودية للبشر ، ويدعون العبيد إلى التحرر .

فأول شيء أمر به شعيب قومه ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٢٦) [العنكبوت] كذلك قال إبراهيم لقومه ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ..﴾ (١٦) [العنكبوت] ، لكن لوطاً عليه السلام لم يأمر قومه بعبادة الله ، إنما اهتم بمسألة الفاحشة التى استشرت فيهم ، مع أن كل الرسل جاءوا للأمر بعبادة الله .

ونقول في هذه المسألة : لم يأمر لوط قومه بعبادة الله : لأنه كان من شيعة إبراهيم عليه السلام ومؤمناً بديانته ، بدليل قوله تعالى : ﴿ فَأَمِّنْ لَهُ لُوطٌ .. ﴾ (٢٦) [العنكبوت] فهو تابع له : لذلك يتفقد التعاليم التي جاء بها إبراهيم ، فلم يأمر بالعبادة لأن إبراهيم أمر القوم بها ، لكنه تحمل مسألة أخرى ، وخصه الله بمهمة جديدة ، هي إخراج قومه من ممارسة الفاحشة التي انتشرت بينهم .

وقوله تعالى : ﴿ وَارْجِعُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ .. ﴾ (٣٦) [العنكبوت] فلا بد أن اليوم الآخر لم يكن في بالهم ، ولم يحسبوا له حساباً ، كأنهم سيفلتون من الله ، ولن يرجعوا إليه : لذلك يذكّرهم بهذا اليوم ، ويحثهم على العمل من أجله .

وكيف لا نعمل حساباً لليوم الآخر ؟ ونحن في الدنيا نعامل أنفسنا بنفس منطق اليوم الآخر ؟ فانت مثلاً تتعب وتشقى في زراعة الأرض ، وتحمل مشاق الحرث والبذر والسقي .. إلخ طوال العام ، لكن حين تجمع زرعك يوم الحصاد ، ويوم تملأ به مخازنك تنسى أيام التعب والمشقة ، وساعتها يندم الكسول الذي قصد عن العمل والسعي ، يوم الحصاد سترى أن أردب القمح الذي أخذته من المخزن وظننت أنه نقص من حسابك قد عاد إليك عشرة أرباب ، فأخذك لم يقلل إنما زاد .

وكذلك اليوم الآخر نفهمه بهذا المنطق ، فتحمل مشاق العبادة والطاعات في الدنيا لننال النعيم الباقي في الآخرة ؛ لأن نعيم الدنيا مهما كان ، يُنفصه عليك أمران : إما أن تفوته أنت بالموت ، أو يفوتك هو بالفقر .

أما في الآخرة فلا يفوتك نعيمها ولا تفوته . إذن : فالأولى بك أن

تزرع للآخرة ، وأن تعمل لها ألف حساب ، فإن كان في العبادة مشقة ، وللإيمان تبعات ، فانظروا إلى عظم الجزاء ، وإذا استحضرت الثواب على الطاعة هانت عليك مشقة الطاعة ، وإذا استفظعت العقاب على المعصية ، زهدت فيها ونأيت عنها .

إذن : الذي يجعل الإنسان ينعادى في المعصية أنه لا يستحضر العقاب عليها ، ويزهد في الطاعة ؛ لأنه لا يستحضر ثوابها .

لذلك يقول النبي ﷺ : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن »^(١) والمعنى : لو استحضر الإيمان ما فعل ، إنما غفل عن إيمانه فوقع في المعصية .

ومن استحضر ثواب الطاعة وجد لها حلاوة في نفسه ، كما قال النبي ﷺ عن الصلاة : « أرحنا بها يا بلال »^(٢) .

وقوله : ﴿ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (٣٦) [الأنكبوت] العثو : الفساد المستور والفساد يقال للظاهر ، فالمعنى : لا تمثوا في الأرض عثوا ، فالمفعول المطلق بمعنى الفعل ، فقوله تعالى ﴿ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (٣٦) [الأنكبوت] كما نقول : اجلس قعوداً .

والفاء في قوله ﴿ فَقَالَ يَنْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ (٣٦) [الأنكبوت] تدل على أنها تعطف هذا الكلام على كلام سابق ، والتقدير : وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً فقال : يا قوم إني رسول الله إليكم ، ثم ذكر المطلوب منهم ﴿ فَقَالَ يَنْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ .. ﴾ (٣٦) [الأنكبوت] والجمع بين

(١) حديث شافى عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٢٤٧٥) . وكذا مسلم في صحيحه (٥٧) كتاب الإيمان . من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٤/٥) . وأبو داود في سننه (٤٩٨٥) عن رجل من الصحابة .

عبادة الله ورجاء اليوم الآخر يعنى : لا تفصلوا العبادة عن غايتها والثواب عليها ، ولا تفصلوا المعصية عن عقابها .

وقوله : ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) [العنكبوت] فلا أقول لكم : أصلحوا فلا أقل من أن تتركوا الصالح على صلاحه لا تفسدوه : لأن الخالق - عز وجل - أعد لنا الكون على هيئة الصلاح ، وعلينا أن نبقى على صلاحه .

فالنيل مثلاً هبة من هبات الخالق ، وشريان للحياة يجرى بالماء الزلال ، وتذكرون يوم كان الفيضان يأتى بالطمي فتري الماء مثل الطحينة تماماً ، وكذا نملاً منه (الزير) ، وبعد قليل يتسبب الطمي أخذاً معه كل الشوائب ، ويبقى الماء صافياً زلالاً . أما الآن فقد أصاب التلوث وفسد ماؤه بما يلقى فيه من مخلفات . وأصبحنا نحن أول من يعاني آثار هذا التلوث .

لذلك أصبح ساكن المدن مهما توفرت له سبل الحضارة لا يرتاح إلا إذا خرج من المدينة إلى أحضان الطبيعة البكر التى ظلت على طبيعتها كما خلقها الله ، لا ضوضاء ، ولا ملوثات ، ولا كهرباء ، ولا مدنية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾^(١)
﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ﴾ (٣٧)

(١) الرجفة في القرآن : كل عذاب أخذ قوماً ، لهم رجفة وصيحة وصاعقة . قاله الليث . وقال ابن الأنباري : الرجفة معها تمزيق الأرض . ورجفت الأرض وأرجفت إذا تزلزلت . [لسان العرب - مادة : رجف] .

فلماذا يُكذَّب الناس دعوة الخير ؟

قالوا : لا يُكُتَّب دعوة الخير إلا المستفيدون من الشر : لأن الخير سيقطع عليهم الطريق ، ويسحب منهم مكانتهم وسلطتهم وسيادتهم ، فكل الذين عارضوا رسل الله كانوا أكابر القوم ورؤساءهم ، وقد ألقوا السيادة والعظمة ، واعتادوا أن يكون الناس عبيداً لهم ، فكيف إذن يُفسحون الطريق للرسول لياخذوا منهم هذه المكانة ؟

والا ، فلماذا كان عبد الله بن أبي يكره رسول الله ﷺ ؟ لأنه يوم وصل رسول الله إلى المدينة كانوا يُعدُّون التاج لعبد الله بن أبي ، لينصبوه ملكاً على المدينة ، فلما جاءها رسول الله شغلوا بهذا الحدث الكبير ، وانصرفوا عن هذه المسألة .

لكن ، ماذا قال شعيب لقومه حتى يُكذَّبوه ؟ لقد قال لهم أمرين هما : ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ رَاجِعُوا إِلَيْهِ الْيَوْمَ الْآخِرَ ..﴾ (٣٦) [التكوير] ونهى واحد في ﴿وَلَا تَعْشَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) [التكوير] ومعلوم أن الأمر والنهي قول لا يحتمل الصدق ، ولا يحتمل الكذب : لأنه إنشاء وليس خبراً ، لأنه ما معنى الكذب ؟ الكذب أن تقول لشيء وقع أنه لم يقع ، أو لشيء لم يقع أنه وقع ، وهذا يسمونه خيراً .

فإن وافق كلامك الواقع فهو صدق ، وإن خالف الواقع فهو كذب ، إذن : كيف نحكم على ما لم تقع له نسبة أنه صدق أو كذب ؟ حينما نقول مثلاً : قف . هل نقول لك إنك كاذب ؟ لا ، لأن واقع الإنشاء لا يأتي إلا بعد أن تتكلم . لذلك قسّموا الكلام العربي إلى خبر وإنشاء .

ولكى نبسط هذه المسألة على المتعلم نقول : المتكلم حين يتكلم يأتي بنسبة اسمها نسبة كلامية ، قبل أن يتكلم بها جالت في ذهنه ،

فقبل أن أقول : زيد مجتهد دارت في ذهني هذه المسألة ، وكان في الواقع يوجد شخص اسمه زيد وهو مجتهد فعلاً .

إذن : عندنا نسبة ذهنية ، ونسبة كلامية ، ونسبة واقعية ، فإن وجدت النسبة الواقعية قبل الذهنية والكلامية ، فالكلام هنا خبر يوصف بالصدق أو يوصف بالكذب .

إذن : النسبة الواقعية لا تأتي نتيجة النسبة الكلامية ، إنما حين تقول : فف فتأتي النسبة الواقعية نتيجة النسبة الكلامية . وما دامت النسبة الواقعية تأخرت عن الكلامية ، فلا يوصف القول إذن لا بصدق ولا بكذب .

ونعود إلى قول نبي الله شعيب نجده عبارة عن أمرين : ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ..﴾ (٣٦) [العنكبوت] ونهى واحد : ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) [العنكبوت] والأمر والنهى من الإنشاء الذي لا يوصف بالصدق ولا بالكذب ، فكيف إذن يكذبونه ؟

فأول إشكال : ﴿فَكَذَّبُوهُ ..﴾ (٣٧) [العنكبوت] ومنتشاً هذا الإشكال عدم وجود الملكة العربية التي يفهمون بها كلام الله ، قالحق سبحانه قال هنا ﴿فَكَذَّبُوهُ ..﴾ (٣٧) [العنكبوت] لأنه أمرهم بعبادة الله وهو رسول من عند الله فيأمرهم بعبادته ؛ لأن عبادته تعالى واجبة عليهم ، وما أمرهم إلا ليؤدوا الواجب عليهم ، واليوم الآخر كائن لا محالة فارجموه ، والإفساد في الأرض مُعَرَّم .

إذن : فالمعنى يحمل معنى الخبر ، فالأمران هنا ، والنهى أمر واجب فكذبوه لعل الامرين ، ولعلّ النهى .

ومعنى ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٣٦) [العنكبوت] خصوصه سبحانه بالعبادة ،

وهي الطاعة في الأمر والانتهاز عن المنهى عنه ، وهذه العبادة مطلوبة من الكل . وهي شريعة كل الأنبياء والرسل : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ .. ﴾ (١٣) [الشورى]

إذن : فمسألة العبادة والإيمان باليوم الآخر من القضايا العامة التي لا تختلف فيها الرسالات ، أما الشرائع : افعل كذا ، ولا تفعل كذا فتختلف من نبي لآخر .

ومعنى ﴿ وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ .. ﴾ (٢٦) [العنكبوت] أى : اعملوا ما يناسب رجاءكم لليوم الآخر . وأنت لماذا تحب اليوم الآخر ، ولماذا ترجوه ؟ لا يحبه ولا يرجوه إلا مَنْ عمل عملاً صالحاً فينتظره لينال جزاء عمله وثواب سعيه ، وإلا لو كانت الأخرى لقال : وخافوا اليوم الآخر .

إذن : الرجاء معناه : اعملوا ما يؤملكم لأن ترجوا اليوم الآخر ، والإنسان لا يرجو إلا النافع له . وهنا لك أن تسأل : هل إذا آمن الإنسان ونفذ أحكام ربه أمراً ونهياً ، فجزاؤهم في الآخرة رجاء يرجوه أم حق له ؟ المفروض أن يقول للطائعين : ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ، فهي واجبة له ومن حقه ، فكيف يسميه القرآن رجاء وهو واقع ؟

قالوا : لأن جزاءنا في الجنة فَضْلٌ من الله ، لأنه سبحانه خلقنا وخلق لنا ، وأمدنا بالطاقات والنعم قبل أن يكلفنا شيئاً ، فحين تعبد الله حقَّ العبادة فإنك لا تقضى ثمن جميله عليك ، ولا توفيه سبحانه ما يستحق ، فإذا أثبتك في الآخرة فبمحض فضله وكرمه .

لذلك قال سبحانه : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ

خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾

[يونس]

كما لو أنك استخدمت أجيراً بمائة جنيه مثلاً في الشهر ، وقبل أن يعمل لك شيئاً أعطيتَه أجره فهل يطلب منك أجراً آخر ؟ فلو جئت في آخر الشهر وأعطيتَه عشرة جنيهات ، فهي فَضْلُكَ منك ونكرُمٌ .

لذلك قال ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ..﴾ (٣٦) [المعكوت] لأن الجزاء في الآخرة عند التحقيق والتعقُّل محض فَضْلٌ من الله ؛ لذلك يقول النبي ﷺ : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا [إلا أن يتغمدني الله برحمته ، ^(١)] .

والنهي في : ﴿وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ﴾ (٣٦) [المعكوت] أي : لا تفسدوا فساداً ظاهراً ، أو : لا تعملوا أعمالاً هي في ظنكم نافعة وهي ضارة ، تذكرون زمان كان القطن هو المحصول الرئيسي في مصر ومصدر الدُخْل ، وكانت تهدده دودة القطن فتقاومه مقاومة يدوية ، إلى أن خرج علينا الأمريكان بالمبيدات ، واستخدمنا مادة اسمها (دي دي تي) فقضت على الدودة في بادئ الأمر . وظنَّ الفلاح أن هذه المشكلة قد حُلّت .

لكن بعد سنوات تعودت الدودة على هذه المادة ، وأصبح عندها حصانة ، وكان (الدي دي تي) أصبح (كيفاً) عندها ، وبدأنا نحن نعاني الأمرين من آثار هذه المبيدات في الماء ، وفي التربة ، وفي الزراعة ، وفي صحة الإنسان والحيوان . إذن : ينبغي النظر في العواقب قبل البدء في الشيء ، وأن يُقاسَ الضرر والنفع .

كذلك الحال عندما اخترعوا السيارات ، وقالوا : إنها ستريح الناس

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٤٦٣) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

فى أسفارهم وفى حمل أمتعتهم ، وبعد ما توصل العالم إليه من ثورة فى وسائل النقل لو قارنا نفعها بضررها لوجدنا أن ضررها أكبر لما تسببه من تلوث ، ولو عدنا إلى الوسائل البدائية ، واستخدمنا الدواب لكان أفضل .

وأنكر عندما جئنا إلى مصر سنة ١٩٣٦ - ١٩٣٨ وجدنا فى الميادين العامة مواقف للحمير ، مثل مواقف السيارات الآن ، وكانت هى الوسيلة الوحيدة للانتقال ، ويكفى أن روّث الحمار يُخصب الأرض ، أما عوادم السيارات فتسبب أخطر الأمراض وتؤدى للموت .
فماذا بعد أن كذب قومٌ شعيب نبيهم ؟

كانت سنة الله فى الأنبياء قبل محمد ﷺ أن يُبلّغ الرسول رسالة ربه ، لكن لا يؤمر بحمل السيف ضد الكفار ، إنما إن كذبوا بالآيات عاقبهم رب العزة سبحانه ، وتَحَسَّمِ المسألة بهلاك المكذّبين .

وكون الحق - تبارك وتعالى - لا يأمر الناس بقتال الكفار هذا أمر منطقي ، والدليل رأينا فى بنى إسرائيل لما طلبوا من الله أن يفرض عليهم القتال ، فقال : ﴿ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانَا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ .. ﴾ (٢٤٦) [البقرة]

ولم يؤمر بالقتال لنشر الدعوة إلا رسول الله ﷺ ؛ لأنه ﷺ ومن آمن معه مأمونون على هذا ، ولأنه ﷺ آخر الرسل والأنبياء ، فلا بد أن يستوفى كل الشروط .

ونتيجة التكذيب ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ (٢٧) [العنكبوت] وهذا عقاب الله ؛ لأنه كان سبحانه يتولى المكذب . وفى



(الحجر) وفى (هود) قال (الصيحة)^(١) وحتى لا تتهم الآيات بالتضارب نقول : الصيحة : صوت شديد مزعج ، وهذا الصوت لا نسمعه إلا بتذبذب الهواء بشدة ، ولو كان تذبذب الهواء بلطف ما سميت صيحة .

إذن : الصيحة تخلخل فى الهواء بشدة : لا بد أن ينتج عنه رجفة أى : هزة شديدة كالتى تهدم البيوت والعمارات نتيجة قنبلة مثلاً ، فالصيحة وُجِدَتْ أولاً ، تَبَعَتْهَا الرجفة ، لكن القرآن مرة يذكر الأصل فيقول (الصيحة) ومرة يذكر النتيجة فيقول (الرجفة) .

﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ ﴾ (٢٧) [المتكبر] قال (فَأَصْبَحُوا) ولم يقل مثلاً : فصاروا ليُحَدِّدَ وَقْتُ أَخْذِهِم بِالصَّبَاحِ ، والعادة أن تكون الإغارة وقت الصباح قبل أن يستعد خصمك لملاقاتك ، فما يزال فى أعقاب النوم خاملاً ، وإلى الآن يفضل رجال الحرب والقادة أن تبدأ الحرب فى الصباح ، حيث يُفَاجَأُ بها العدو .

وقد أصبح هذا الوقت قضية عامة ، تُعَدُّ مخالفتها من قبيل المكر والخدعة فى الحرب ، كما خالفها قادتنا فى حرب أكتوبر ٧٣ ، حيث فاجأوا عدوهم فى وقت الظهيرة ، وقد تمت لهم المفاجأة ، وأخذوا عدوهم على غِرَّةٍ : لأنهم غَيَّرُوا الوقت المعتاد ، وهو الصبح .

إذن : على الإنسان ألا يتخذ فى أموره قضية رتيبة ، بل يُخَضِّعُ أموره لما يناسبها .

ومن الطرائف : حرص الرجل على أن يوقظ ولده مبكراً لينذهب

(١) وردت كلمة (الصيحة) كعذاب فى حق :

- قوم نعوذ ، (سورة هود - آية : ٦٧) - (سورة القمر - آية : ٢١) .

- قوم لوط ، (سورة الحجر - آية ٧٢) .

- قوم شعيب ، (سورة هود - آية ٩٤) .

إلى عمله ، ويقضى مصالحه ، فقال له الوالد : ابن فلان استيقظ مبكراً ، فوجد محفظة بها مائة جنيه ، فقال الولد - وكان كسولاً لا يريد أن يستيقظ مبكراً : هذه المحفظة وقعت من واحد استيقظ قبله .

ومعنى ﴿ جَائِعِينَ ﴾ (٢٧) [العنكبوت] يعنى : هامين بلا حراك .

ثم تنتقل بنا الآيات إلى لقطات أخرى موجزة من مواكب الرسالات ، وكأنها برقيات :

﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ بَيَّنَّا لَكُم مِّن مَّسَاجِدِهِمْ وَزَيْنًا لَهُمُ الشَّيَاطِينُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ (٢٨)

نلاحظ في هذه البرقيات السريعة أنها تذكر المقدمة ، ثم النهاية مباشرة ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ (٢٨) .. [العنكبوت] هذه المقدمة ﴿ وَقَدْ بَيَّنَّا لَكُم مِّن مَّسَاجِدِهِمْ ﴾ (٢٨) [العنكبوت] هذا موجز لما نزل بهم ، وكان الحق سبحانه يقول لنا : لن أحكى لكم ما حاق بهم : لأنكم تشاهدون ديارهم ، وتمرون عليها ليل نهار ﴿ وَإِنكُم لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧) وبالليل أفلا تعقلون ﴿ (١٣٨) ﴾ [المصافات]

والآن مع الثورة العلمية استطاعوا تصوير ما فى باطن الأرض ، وظهرت كثير من الآثار لهذه القرى عاد وثمود والاحقاف^(١) . واقرأ

(١) عاد قوم موذ عليه السلام كانوا يسكنون الاحقاف وهي قرية من حضرموت بلاد اليمن . وثمود قوم صالح كانوا يسكنون الحجر قريباً من وادي القرى ، وكانت العرب تعرف ممالكهما جيداً وتمر عليها كثيراً . [تفسير ابن كثير ٤/١٢٢] .

قوله سبحانه وتعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) ﴾ [الفجر]

وطبيعي الآن أن نجد آثار السابقين تحت التراب ، ولا بُدَّ أن نمفر لنصل إليها ؛ لأن عوامل التعرية طمرتها بمرور الزمن ، ولم لا الواحد منا لو غاب عن بيته شهراً يعود فيجد التراب يغطي أسطح الأشياء ، مع أنه أغلق الأبواب والنوافذ ، ولك أن تحسب نسبة للتراب هذه على مدى آلاف السفين في أماكن مكشوفة .

وحكوا أن الزوابع والمواصف الرملية في رمال الأحقاف مثلاً كانت تغطي قافلة باكملها ، إذن : كيف نتنظر أن تكون آثار هذه القرى باقية على سطح الأرض ؟ والآن نشاهد في الطرق الصحراوية مثلاً إذا هبت عاصفة واحدة فإنها تغطي الطرق بحيث تعوق حركة المرور إلى أن تزاح عنها هذه الطبقة من الرمال .

إذن : علينا أن نقول ﴿ نعم يا رب رأينا مساكنهم ومررتنا بها - ولو من خلال الصور الحديثة التي التقطت لهذه القرى ﴾ [زين لهم الشيطان أعمالهم .. (٣٨) ﴿ [المنكوت] يعني : أغواهم بالكفر ، وأقنعهم أنه الأسلوب السليم والأمثل في حركة الحياة ﴾ [فصدَّهم عن السبيل .. (٣٨) ﴿ [المنكوت] فما دام قد زين لهم سبيل الشيطان فلا بُدَّ أن يصدَّهم عن سبيل الإيمان ﴾ [وكانوا مستبصرين (٢٨) ﴿ [المنكوت] يعني : لم نأخذهم على غرّة .

لأن المبدأ الذي اختاره الله تعالى لخلقهم ﴿ وما كنا مُعَذِّينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ [الإسراء] رسولاً يُبَيِّنُ لهم وينذرهم ، ويحذرهم عاقبة الكفر ؛ لذلك لم يأخذهم الله تعالى إلا بعد أن أرسل إليهم رسولاً فكذبوه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَرُّوْا وَفِرْعَوْنُ وَهَمَّانُ ط وَلَقَدْ
جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَأَسْتَكْبَرُوا
فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا مَسِيْقِينَ ﴾ (٢٩)

ما زالت الآيات تُحدثنا عن مواكب الرسالات ، لكنها تتكلم عن
المكذَّبين عَادًا وَثُمُودًا ، وهنا ﴿ وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ .. ﴾ (٣٦)
[العنكبوت] والدليل على قوله سبحانه في الآية السابقة ﴿ وَكَانُوا
مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ (٣٨) [العنكبوت] قوله تعالى هنا ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ
.. ﴾ (٣٩) [العنكبوت] أي : بالأمور الواضحة التي لا تدع مجالاً للشك في
صِدْقِ الحق سبحانه ، وفي صِدْقِ الرسول في البلاغ عن الله .

﴿ فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٣٩) [العنكبوت] استكبر : يعنى الفعل
الكِبَرُ ، فلم يقلُ تَكَبَّرَ ، إنما استكبر كأنه في ذاته ما كان ينبغي له أن
يستكبر : لأن الذي يتكبر يتكبر بشيء ذاتي فيه ، إنما بشيء
موهوب ؟ لأنه قد يسلب منه ، فكيف يتكبر به ؟

لذلك نقول للمتكبر أنه غفلت عينه عن مَرَأَى ربه في آثار خَلْقِهِ ،
فلو كان ربه في بَالِهِ لاستحى أن يتكبر .

فالإنسان لو أنه يلحظ كبرياء ربه لَصَفُرَ في نفسه ، ولاستحى أن
يتكبر ، كما أن المتكبر بقوته وعافيته غيبي : لأنه لم ينظر في حال
الضعيف الذي يتعالى عليه ، فلربما يفوقه في شيء آخر ، أو عنده
عبقرية في أمر أهم من الفتوة والقوة ، ثم ألم ينظر هذا الفتوة أنها
مسألة عَرْضِيَّة ، انتقلت إليه من غيره ، وسوف تنتقل منه إلى غيره .

إذن : فقارون وفرعون وهامان لما جاءهم موسى بآيات الله
الراضحات استكبروا في الأرض ، وأنفوا أن يتبعوا لا بطبيعتهم
وطبيعة وجود ذلك فيهم ، إنما افتعالاً بغير حق ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ
(٣٩)﴾ [النكبات] فنفى عنهم أن يكونوا سابقين ، كما قال سبحانه :
﴿وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ (٤٠)﴾ [الرائدة]

والسبق لا يُمدح ولا يُذم في ذات ، لكن بنتيجته : إلى أي شيء
سبق ؟ كما نسمع الآن يقولون : فلان رجعي ، والرجعية لا تُذم في
ذاتها . وربما كان الإنسان مُسْرِفاً على نفسه ، ثم رجع إلى منهج ربه ،
فنعم هذه الرجعية ، فالسبق لا يُذم لذاته ، واقرأ إن شئت قوله تعالى :
﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ . . (١٢٢)﴾ [ال عمران] أي : سابقوا .

والمعنى هنا ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٣٩)﴾ [النكبات] أن هناك مضمار
سباق ، فمن سبق قالوا : أحرز قَصَبَ السبق ، فإن كان مضمار
السباق هذا في الآخرة أيسبقنا أحد ليفلت من أخذنا له ؟ إنهم لن
يسبقونا ، ولن يفلتوا من قبضتنا ، ولن يُعجزوا قدرتنا على إدراكهم .
ويقول الحق سبحانه :

(١)
﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا
وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ
الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ
وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤١)﴾

(١) الحاصب : كل ما يلقي في النار لتسعر به . قالحاصب : إعصار شديد يندفكم بالحصى
فيهلككم والرياح العاصفة تفعل أكثر من ذلك . [القاموس القويم ١/ ١٠٥] .

الكلام هنا عن المكذبين والكافرين الذين سبق ذكرهم : قوم عاد ، وثمود ، ومدين ، وقوم لوط ، وقارون ، وفرعون ، وهامان ، فكان من المناسب أن يذكر الحق سبحانه تعليقاً يشمل كل هؤلاء لأنهم طائفة واحدة . فقال : ﴿ فَكُلًّا .. ﴾ [النكبات] أي : كل من سبق ذكرهم من المكذبين فالتنوين في ﴿ فَكُلًّا .. ﴾ [النكبات] عوض عن كل من تقدم ذكرهم ، كالتنوين في : ﴿ وَأَنْتُمْ حِينْدَ تَنْظُرُونَ ﴾ [الواقعة] فهو عوض عن جملة ﴿ قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُقُوفَ ﴾ [الواقعة] وقوله سبحانه ﴿ أَخَذْنَا بِذَنبِهِ .. ﴾ [النكبات] والاخذ يناسب قوة الأخذ وقدرته ؛ لذلك يقول سبحانه عن أخذه للمكذبين ﴿ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ﴾ [القمر] فالعزیز : الذي يخلب ولا يُفلب ، والمقتدر أي : القادر على الأخذ ، بحيث لا يمتنع منه أحد : فهو عزيز .

والاخذ هنا بسبب الذنوب ﴿ بِذَنبِهِ .. ﴾ [النكبات] ليس ظلماً ولا جبروتاً ولا جزاءً ، إنما جزاء بذنوبهم وعدلاً ؛ ولذلك يأتي في تذييل الآية :

﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [النكبات]

ثم يفصل الحق سبحانه وتعالى وسائل أخذه لهؤلاء المكذبين : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا .. ﴾ [النكبات] الحاصب : هو الحصى الصغار ترمى لا لتجرح ، ولكن يُحْمَى عليها لتكوى وتلسع حين يرميهم بها الريح ، ولم يقل هتا : أرسلنا عليهم ناراً مثلاً ؛ لأن النار ربما إن أحرقتهم يموت وينقطع ألمه ، لكن رميهم بالحجارة المحمية تلسعهم وتُديم ألامهم ، كما نسمعهم يقولون : سآخرقه لكن على نار باردة ؛ ذلك ليظليل أمد إيلامه .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتِ الصُّبْحَةُ .. ﴾ (٤٠) [العنكبوت]
وهو الصوت الشديد الذي تنزل من الأرض ، وهم ثمود ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ
خَفِنَا بِهِ الْأَرْضُ .. ﴾ (٤١) [العنكبوت] أى : قارون ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا .. ﴾
(٤٢) [العنكبوت] وهم قوم نوح ، وفرعون .

هذه وسائل أربعة لإهلاك المكذبين : النار فى الحصياء ، والهواء
فى الصيحة ، والتراب فى الخسف ، ثم الماء فى الإغراق ، ورحم الله
الفخر الرازى^(١) حين قال فى هذه الآية أنها جمعت العناصر التى بها
وجود الإنسان والعناصر الأساسية أربعة : الماء والنار والتراب
والهواء . وكافرا يقولون عنها فى الماضى العناصر الأربعة ، لكن
العلم فرق بعد ذلك بين العنصر والمادة .

فالمادة تتحلل إلى عناصر ، أما العنصر فلا يتحلل لأقل منه . فهو
عبارة عن ذرات متكررة لا يأتى منها شيء آخر . فالهواء مادة يمكن
أن نحلله إلى أكسجين و ... إلخ وكذلك الماء مادة تتكون من عدة
عناصر وذرات إلى أن جاء (مندليف) ووضع جدولاً للعناصر ،
وجعل لكل منها رقماً أسماها الأرقام الذرية ، فهذا العنصر مثلاً رقم
واحد يعنى : يتكون من ذرة واحدة ، وهذا رقم اثنين يعنى يتكون من
ذرتين .. إلخ إلى أن وصل إلى رقم ٩٢ ، لكن وجد فى وسط هذه
الأرقام أرقاماً ناقصة اكتشفها العلماء فيما بعد .

فمثلاً ، جاءت مدام كورى ، واكتشفت عنصر الراديوم ، فوجدوا

(١) هو : محمد بن عمر ، أبو عبد الله ، فخر الدين الرازى ، الإمام المفسر . أوجد زمانه فى
المنقول والمنقول وعلوم الأوائل . وهو قرشى النسب ، أصله من طبرستان ، ومولده فى
الري (٥٤٤ هـ) وأبوه نسبته . ويقال له « ابن خطيب الري » . توفى فى هرة عام
(٦٠٦ هـ) عن ٦٢ عاماً . من كتبه « مفاتيح الغيب » محصل أفكار المتقدمين
والمتأخرين » (الاعلام للزركلى ٢١٢/٦) .

فعلاً أن رقمه من الأرقام الناقصة في جدول (مندليف) ، فوضعه في موضعه ، وهذا يدل على أن الكون مخلوق بعناصر مرتبة وحلت مع التقدم العلمى الآن إلى ١٠٥ عناصر .

ولما حل العلماء عناصر القربة المخصصة التي تاكل منها المزروعات وجدوها ١٦ عنصراً ، تبدأ بالاكسجين كأعلى نسبة ، وتنتهى بالمنجنيز كأقل نسبة ، لأنها لم تصل إلى الواحد من الألف . فلما حللوا عناصر جسم الإنسان وجدوا نفس هذه العناصر الستة عشرة .

وكان الحق - سبحانه وتعالى - أقام حتى الكفار ليثبتوا الدليل على صدقه تعالى في خلق الإنسان من طين ، لنعلم أن الحق سبحانه حينما يريد أن يظهر سرّاً من أسرار كونه يأتي به ولو على أيدي الكفار .

وأول من قال بالعناصر الأربعة التي يتكون منها الكون فيلسوف اليونان أرسطو الذي توفي سنة ٢٨٤ قبل الميلاد ، وعلى أساس هذه العناصر الأربع كانوا يحسبون النجم ، فمثلاً عن الزواج يحسبون نجم الزوج والزوجة حسب هذه العناصر ، فوجدوا نجم الزوج مؤاً ، ونجم الزوجة نارا ، فقالوا (هيجعلوها حريقة) ، وفي مرة أخرى وجدوا الزوجة مائية والزوج ترابياً فقالوا (هيعملوها معجنة) .

ومعلوم أن الحق سبحانه لطلاقة قدرته تعالى يجعل عناصر البقاء هي نفسها عناصر الفناء ، وهو سبحانه القادر على أن يتجى ويهلك بالشيء الواحد ، كما أهلك فرعون بالماء ، وأنجى موسى - عليه السلام - بالماء .

كذلك حين نتأمل هذه العناصر الأربعة نجدها عناصر تكوين



الإنسان . حيث خلقه الله من ماء و تراب فكان طينا ، ثم جف بالحرارة حتى صار صلصالاً كالقخار ، ثم هو بعد ذلك يتنفس الهواء ، فينفس هذه العناصر التي كان منها الخلق يكون بها الهلاك .

والحق - سبحانه وتعالى - يريد من خلقه أن يُقبلوا على الكون في كل مظاهره وآياته بيقظة ليستنبطوا ما فيه من مواطن العبر والأسرار ؛ لذلك نجد أن كل الاكتشافات جاءت . نتيجة دقة الملاحظة لظواهر الكون .

وليفتنا ربنا إلى أهمية العلم التجريبي ، فيقول : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ [يوسف: ١٠٥] فينبغي إذن أن نقابل فيما نرى وما توصل الإنسان إلى عصر البخار وإلى قانون الطفو عند أرشميدس ، وما توصل إلى الكهرباء والجاذبية والبثولين إلا بالتأمل الدقيق لظواهر الأشياء . لذلك فالملاحظة هي أساس كل علم تجريبي أولاً ، ثم التجريب ثانياً ، ثم إعادة التجريب لنخرج النتيجة العلمية .

والهواء سبب أساسي في حياة الإنسان ، وبه يحدث التوازن في الكون . لكن إن أراد الحق سبحانه جعله زوبعة أو إعصاراً مدمراً . وسبق أن قلنا : إنك تصبر على الطعام شهراً ، وعلى الماء عشرة أيام ، لكن لا تصبر على الهواء إلا بمقدار شهيق وزفير ، فالهواء إذن أهم سبب من أسباب بقاء الحياة ؛ لذلك نسمعهم يقولون في شدة الكيد : (والله لا أكم أنفاسه) لأنها السبيل المباشر إلى الموت ؛ لذلك فالهواء عامل أساسي في وسائل الإهلاك المذكورة .

وبالهواء تحفظ الأشياء توازنها ، فالجبال العالية والعمارات الشاهقة ما قامت بقوة المسلحات والخرسانات ، إنما بتوازن الهواء . بدليل أنك

لو فرغت جانباً منها من الهواء لانهارت في هذا الجانب فوراً .

وبهذه النظرية يحدث الدمار بالقنابل : لأنها تعتمد على نظرية تفريغ الهواء وما يسمونه مفاعل القبيض ومفاعل البسط ، فما قامت الأشياء من حولك إلا لأن الهواء يحيط بها من كل جهاتها .

وقلنا : إن القرآن الكريم حينما يحدثنا عن الهواء يحدثنا عنه بدقة الخالق الخبير ، فكل ربيع مفردة جاءت للتدمير والإهلاك ، وكل ربيع يصيغه الجمع للنماء والخير والإعمار ، وافرأ إن شئت قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ ۚ ۞ (٢٢) ﴾ [الحجر]

وقوله سبحانه ﴿ وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ^(١) عَاتِيَةٍ ۖ ۞ (٦) ﴾ [الصافات] لأنها ربيع واحدة تهب من جهة واحدة فتدمر .

ثم تُختم الآية بهذه الحقيقة : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۞ (٤٠) ﴾ [العنكبوت] لأن الخالق - عز وجل - كرم الإنسان ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ۚ ۞ (٧٠) ﴾ [الإبراهيم] كرمه من بين جميع المخلوقات بالعقل والاختيار ، فإذا نظرت في الكون واستقرات أجناس الوجود لوجدت الإنسان سيد هذا الكون كله .

فالأجناس في الكون مرتبة : الإنسان وبنوه مرتبة الحيوان ، ثم النباتات ، ثم الجماد ، فالجماد إذا أخذ ظاهرة من ظواهر فضل الحق عليه من النمو يصير نباتاً ، وإذا أخذ النباتات ظاهرة من ظواهر فضل الحق على الخلق فأعطاء مثلاً الإحساس يصير حيواناً ، فإذا تجلى عليه الحق سبحانه بفضله وأعطاه نعمة العقل يصير إنساناً .

(١) الريح الصرصر : شديدة البرد . وقيل : شديدة الصوت . وقال الأزهري : شديدة البرد جداً . [لسان العرب - مادة : صرر] .

لكن هل النبات حين يأخذ خاصية النمو ففُضِّلَ عن الجماد يخرج
عن الجمادية ؟ لا إنما تظل فيه الجمادية بدليل أنه إذا امتنع عنه النمو
يعود جماداً كالحجر ، وكذلك الحيوان أخذ ظاهرة الحس وتميَّز بها عن
النبات ، لكن تظل فيه النباتية حيث ينمو ويكبر .

والإنسان وهو سيد الكون الذي كَرَّمَهُ رَبُّهُ بالعقل تظل فيه
الجمادية بدليل أثر الجاذبية عليه ، فإذا ألقي بنفسه من مكان عال لا
يستطيع أن يمسك نفسه في الهواء ، وكذلك تظل فيه النباتية
والحيوانية ، ففيه إذن كل خصائص الأجناس الأخرى دونه ، ويزيد
عليهم بالعقل .

لذلك لا يكلفه الله إلا بعد أن ينضج عقله ويبلغ ، ويشترط أن يسلم
من العطب في عقله كالجنون مثلاً ، وأن يكون مختاراً فالمكره لا
تكليف عليه ؛ لأنه غير مختار .

والإنسان الذي كَرَّمَهُ رَبُّهُ بالعقل والاختيار ، وفضَّله على كل
أجناس الوجود لا يليق به أن يخضع أو يعبد إلا أعلى منه درجة ، أما
أن يتدنَّى فيعبد ما هو أقل منه رتبة ، فهذا شيء عجيب لا يليق به ،
فالعابد لا بد أن يكون أدنى درجة من المعبود ، وأنت بالحكم أعلى
درجة مما تهتك من الحيوان والنبات والجماد ، فكيف تجعله يتصرف
فيك ، مع أنه من تصرفاتك أنت حين تُوجِّدُه نُحْتًا ، وتقيمه في المكان
الذي تريده وإن انكسر تصلحه !!

إذن : كَرَّمَكِ رَبُّكِ ، وأهنتِ نفسك ، ورضيت لها بالدونية ، جعلك
سيداً وجعلت نفسك عبداً لأحققر المخلوقات ؛ لذلك يقول تعالى في

الحديث القدسي « يا ابن آدم ، خلقتك من أجلى ، وخلقْتُ الكون كله من أجلك ، فلا تشتغل بما هو لك عما أنت له »^(١) .

إذن : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ۖ ۝ (١٠) ﴾ [العنكبوت] أى : لا ينبغي لله تعالى أن يظلمهم ، فساعة تسمع ما كان لك أن تفعل كذا ، فالمعنى أنك تقدر على هذا ، لكن لا يصح منك ، فالحق سبحانه ينفي الظلم عن نفسه ، لا لأنه لا يقدر عليه ، إنما لأنه لا ينبغي له أن يظلم : لأن الظلم يعنى أن تأخذ حقَّ الغير ، والله سبحانه مالك كل شيء ، فلماذا يظلم إذن .

ومثال ذلك نفي انبغاء قول الشاعر من رسول الله ﷺ كما قال سبحانه : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ ۝ (٦٩) ﴾ [يس] فالنبي ﷺ كان يستطيع أن يقول شعراً ، فلهذه كل أدواته ، لكن لا ينبغي للرسول أن يكون شاعراً : لأنهم كذابون ، وفي كل واد يهييمون ، ففرق بين انبغاء الشيء ووجوده فعلاً .

ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۖ (٤٦) ﴾ [فصلت] بصيغة المبالغة ظلام ، ولم يقل ظالم ، لماذا ؟ لأن الله تعالى إن أباح لنفسه سبحانه الظلم ، فسيأتى على قدر قوته تعالى ، فلا يقال له ظالم إنما ظلام - وتعالى الله عن هذا علواً كبيراً .

ولما تكلمنا عن المبالغة وصيغها قلنا : إن المبالغة قد تكون في الحدث ذاته ، كأن تأكل في الوجبة الواحدة غليظاً ، ويأكل غيرك خمسة مثلاً ، أو تكون في تكرار الحدث ، فانت تأكل ثلاث وجبات ، وغيرك يأكل ستاً ، فنقول : فلان أكل ، وفلان أكول أو آكال ، فالمبالغة نشأت إما من تضخيم الحدث ذاته ، أو من تكراره .

(١) أخرج أحمد في مسنده (٢٥٨/٢) عن أبي هريرة رفعه : « قال الله : ابن آدم ، تغرغ لعبادتي أملاً صدرك غنى ، وأسد فورك ، وإلا تفعل ملأت صدرك شغلاً ، ولم أمد فورك » . وقال ابن كثير في تفسيره (٢٢٨/٤) : « ورد في بعض الكتب الإلهية : يقول الله تعالى : ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب ، وتكفلت برزقك فلا تقعب ، فاطلبني تجدني ، فإن وجدتني وجدت كل شيء ، وإن فُتِّك فانتك كل شيء ، وأنا أحب إليك من كل شيء » .



ففى قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٤٦) [فصلت] لم يقل للعبد ، إذن : تعدد الناس يقتضى تعدد الظلم - إن تُصور - فجاء هنا بصيغة المبالغة (ظلام) .

وهناك قضية لغوية فى مسألة المبالغة نقول : إن نفى المبالغة لا ينفى الأصل ، وإثبات الأصل لا يثبت المبالغة ، فحين نقول مثلاً : فلان أكل ، فهو أكل من باب أولى ، وحين نقول : فلان أكل ، فلا يعنى هذا أنه أكل . فنفى المبالغة فى ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٤٦) [فصلت] لا ينفى الأصل (ظالم) ، وحاشا لله تعالى أن يكون ظالماً .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٤٠) [العنكبوت] وظلمهم لأنفسهم جاء من تدنيهم وإهانتهم لأنفسهم بالكفر بعد أن كرمهم الله ، وكان عليهم أن يصعدوا هذا التكريم ، لا أن يهينوا أنفسهم بعبادة الأدنى منهم .

وبعد أن حدثتنا الآيات عن الكافرين الذين اتخذوا الشركاء مع الله ، وعن المكذبين للرسل وما كان من عقابهم ، تعطينا مثلاً يقرب لنا هذه الحقائق ، فيقول سبحانه :

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بِسًاوٍرَإِنَّ أَوَّهَكَ أَلْبُسُوتِ
لَبِئْسَ الْعَنَكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤١)

كلمة (مَثَلٌ) وردت بمشتقاتها فى القرآن الكريم مرات عدة ، ومادة الميم والناء واللام جاءت لتعبر عن معنى يجب أن نعرفه ، فإذا